

من تراث الغماريين

# فَيْضُ الْجُودِ

على

## حديث شَيْبَتْنِي هُوْدُ

للشيخ العلامة مفيد الطالبين وصدر المدرسين

وارث علوم سيد المرسلين مفتي المسلمين

عز الدين بن علي بن عبد العزيز

المكي الزمزمي الشافعي

٩٠٠ هـ - ٩٦٣ هـ

خرج أحاديثها / عبد الله الصديق الغماري

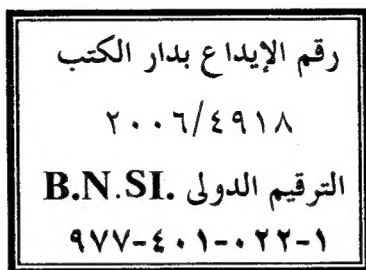
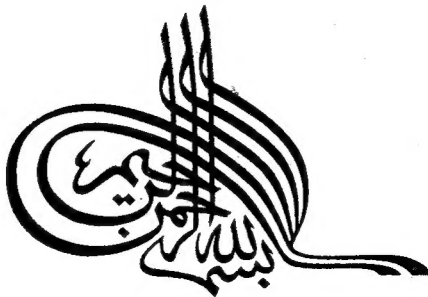
الطبعة الرابعة

١٤٣٤ هـ - ٢٠١٣ م

الناشر



تأسست ١٩٣٥ م



جميع حقوق الطبع والتحقيق والتعليق والنشر والتوزيع والنقل والترجمة والأقتباس

محفوظة حسب قوانين النشر

خاصة بمكتبة القاهرة

أصاحبها: علي يوسف سليمان وأولاده

١٢ شارع الصناديقية بالأزهر ت : ٢٥٩٠٥٩٠٩

١١ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر ت : ٢٥١٤٧٥٨٠

جوال: ٠١٢٢٢٧٥٠٩٤٢

رمز بريدي ١١٥١١ — الأزهر — القاهرة

Alqahirah٥٥@yahoo.com - Tarekali٥٩@yahoo.com

جمهورية مصر العربية

## بسم الله الرحمن الرحيم

### دقدمة الطبعة الأولى

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، محمد سيد العرب والعجم وآله وصحبه ومن أفنى في حبه روحه وجسده .

أما بعد: فيقول محمد منير الدمشقي مدير إدارة الطباعة المنيرية: قد وفقت لتحصيل نسخة من رسالة ( فيض الجود على حديث شيبتنى هود ) للعالم المتفنن الشيخ العلامة مفيد الطالبين عز الدين عبد العزيز الزمزمي رحمه الله وجعل الجنة مأواه، فبعد مطالعتها وسبرها وجدتها تحفة في بابها مفيدة لطلابها جديرة بأن تزف للعالم الإنساني فعزمت على نشرها بعد تصحيحها وقد وقف عليها صديقنا السيد عبد الله الصديق الغماري، فخرج أحاديثها بقدر الحاجة والله أسأله حسن الخاتمة، وها أنا ذاكر ترجمة المؤلف معتمداً في ذلك كتاب ( شذرات الذهب في أخبار من ذهب ) :

هو الإمام العالم المتفنن عز الدين بن علي بن عبد العزيز المكي الزمزمي الشافعي ولد في سنة تسعمائة ودخل بلاد الشام ماراً بها إلى الروم سنة اثنين وخمسين، وله مؤلفان سمي أحدهم بالفتح المبين - والثاني ( بفيض الجود على حديث شيبتنى هود ) ومن شعره وفيه تورية من ثلاثة أوجه :

وقال الغواني ما بقى فيه فضلة      بشئ وفي ساقيه لم يبق من مخ

وفي ظل دوخ المرخ مرخى غصونه      فحيث انثنى اعرض عن ذلك المرخى

توفي رحمه الله تعالى سنة ثلاث وستين وتسعمائة تقريباً .

## بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة المؤلف

الحمد لله الذى فجر لنا من علوم القرآن والحديث بحاراً لا تتناهى، وقيض لاستخراج جواهرها فى كل أوان أئمة يبرزون من أصدافها نفائس لا تضاهى، والصلاة والسلام على نبيه سيدنا محمد الذى كشفت له يد العناية عن الغوامض غطاها، وعلى آله وصحبه الذين ورثوا علومه، وورثوها علماء أمته، فتزيناها بحلها.

أما بعد : فإن خير المجالس وأنفعها فى الدارين للمجالس، ما أشتمل على البحث عن المسائل العلمية، والكشف عن وجوه ابتكارها العرائس، وافتر عن ارتشاف كؤوس مفاكحتها المثلثة من رحيق مختوم ختامه مسك، وفى ذلك فليتنافس المتنافسون، وكنت فى يوم من الزمان، حضرت مجلس بعض الأكابر الأعيان وكان فيه نفر من الأفاضل وجماعة من المعترين الأماثل، فتجاذبوا فيما بينهم أطراف الأسئلة وتناهضوا إلى حل كل مشكلة فاستشكل صاحب المجلس قول بعض المفسرين، فى حديث ( شيبتنى هود )<sup>(١)</sup> إن قوله تعالى ﴿ فَاسْتَقِمْ ﴾

(١) هذا الحديث ورد من طريق أبى بكر رضي الله عنه وأنس وابن مسعود وسهل بن سعيد وابن عباس وعمران بن حصين وأبى جحيفة، أبى سعيد الخدرى وعقبة بن عامر وسعد بن أبى وقاص وأبى هريرة ومن مرسل محمد الباقر وأبى عمران الجونى، فطريق أبى بكر رضي الله عنه رواه الطبرانى فى الأوسط، وأبو بكر الشافعى فى القوائد الفيلانيات، من جهة مسروق عنه أنه قال: قلت يارسول الله لقد أسرع إليك الشيب؟ قال: { شيبتنى هود والواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت } ورجال إسناده رجال الصحيح، ورواه أبو يعلى من جهة عكرمة عن أبى بكر بمثله وزاد فيه والمرسلات وإسناده صحيح إلا أن عكرمة لم يلق أباً بكر، ورواه ابن مردويه والبخاري من طريق أنس عن أبى بكر قال: { قلت: يارسول الله عجل إليك الشيب؟ قال: شيبتنى هود وأخواتها الواقعى والحاقة وعم يتساءلون وهل أتاك حديث الغاشية } وطريق أنس رواه ابن سعد وابن عدى وابن مردويه وابن عساكر من جهة يزيد الرقاشى عنه أن أباً بكر قال: يارسول الله أسرع إليك الشيب؟ قال: { أجبل شيبتنى هود وأخواتها الوتعة والقارعة والحاقة وإذا الشمس كورت وسأل سائل } ويزيد الرقاشى ضعيف، وطريق ابن مسعود رواه الطبرانى فى الكبير وابن مردويه فى التفسير من جهة عمرو بن ثابت عن أبى إسحاق عنه أن أباً بكر قال: يارسول الله ما شيبك؟ قال { هود والواقعة } عمرو بن ثابت متروك ==

(هود: ٢١) هو المراد من السورة والمقصود، وقال: كيف يستقيم أن سورة هود تختص بذلك وأمره ﷺ بالاستقامة في سورة الشورى أيضاً موجود، فلم يبد أحد في الجواب حرفاً، ولا صوب نحو الغرض طرفاً، غير قائل لعل الفرق من جهة الواو والفاء، فأشار صاحب المجلس المشار إليه إلى الحاضرين بإمعان النظر في المسألة فحسباً وكشفاً، فلما رجعت من المجلس رجعت كلام الجماهير وتأملت ما تيسر لي الوقوف عليه من كتب التفسير، كالكتشاف/ والقاضي البغوي، وابن عطية، والواحدى، وهم الأئمة المشاهير، فلم أر من أفصح بهذا الغرض في تلك الكتب وهاتيك الأساطير، فاستعنت بالذى تنجح بمعونته الطلبات واستخرته سبحانه في

== وأبو إسحاق لم يدرك ابن مسعود، وطريق سهل بن سعد رواه الطبراني وابن مردويه عنه قال: قال رسول الله ﷺ {شيبتنى هود وأخواتها الواقعة والحاقة وإذا الشمس كورت} في سننه سعيد بن سلام العطار روى بالكذب، وطريق ابن عباس رواه الترمذى والحاكم وأبو نعيم من جهة شيبان عن أبي إسحاق عن عكرمة عنه قال: قال أبو بكر يارسل الله قد شبت قال {شيبتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت} حسنه الترمذى وصححه الحاكم، ولابن عساكر من طريق عطاء عن ابن عباس أن الصحابة قالوا: يارسل الله لقد أسرع إليك الشيب؟ قال {أجل شيبتنى هود وأخواتها، قال عطاء أخواتها اقتربت الساعة والمرسلات وإذا الشمس كورت} وطريق عمران بن حصين رواه ابن مردويه في تفسيره من جهة محمد بن سيرين عنه قال: قيل يارسل الله أسرع إليك الشيب؟ قال {شيبتنى هود والواقعة وأخواتها} طريق أبي جحيفة رواه الترمذى في الشمائل وأبو نعيم في الحلية من جهة على بن صالح عن أبي إسحاق عنه قال: قالوا يارسل الله قد شبت؟ قال {شيبتنى هود وأخواتها} وطريق أبي سعيد الخدرى رواه البيهقى في الدلائل من جهة عطية العوفى عنه قال: قال عمر بن الخطاب يارسل الله لقد أسرع إليك الشيب؟ قال {شيبتنى هود وأخواتها الواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت} عطية فيه ضعف، وطريق عقبة بن عامر رواه الطبراني وابن مردويه عنه أن رجلاً قال: يارسل الله قد شبت قال {شيبتنى هود وأخواتها} رجال إسناده رجال الصحيح وطريق سعد بن أبي وقاص رواه أبو الشيخ وابن مردويه عنه قال: قلت يارسل الله لقد شبت؟ قال {شيبتنى هود والواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت} وطريق أبي هريرة رواه ابن مردويه عنه قال: قيل للنبي ﷺ قد شبت؟ قال {شيبتنى هود وإذا الشمس كورت وأخواتها} ومرسل محمد الباقر عليه السلام رواه ابن عساكر من جهة جعفر الصادق عن أبيه عليهما السلام: أن رسول الله ﷺ قال {شيبتنى هود وأخواتها وما فعل الأمم قبلى} ومرسل أبي عمران الجونى رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وأبو الشيخ عنه قال: بلغنى أن رسول الله ﷺ قال: {شيبتنى هود وأخواتها وذكر يوم القيامة وقصص الأمم} هذا ما وفقنا عليه من طرق الحديث جهة شيبان عن أبي إسحاق عن عكرمة عنه قال: قال أبو بكر يارسل الله قد شبت قال {شيبتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت} حسنه الترمذى وصححه الحاكم، ولابن عساكر من طريق عطاء عن ابن عباس أن لخصناه وعجلنا به للقارئ هنا وإن كان المصنف سيتكلم على تخريجه في الفصل الثانى إلا أنه لم يحسن تحريره، لأنه لم يعد كلام السخاوى في المقاصد الحسنه، وهو مع عدم استيفائه غير منسجم السياق، فلا تحصل الفائدة منه على الوجه المقصود ومن تأمل ما هنا مع ما سياتى رأى الفرق واضحا بين المقامين وبالله التوفيق .

جمع هذه الورقات مثبتاً فيها ما فتح به على الله من أجوبة وإيرادات وفوائد وأبحاث واستطرادات والله المسئول أن يبلغنا في الدارين غاية السؤل وسميتها ( فيض الجود على حديث شيبتي هود ) ورتبتها على فصلين ، وخاتمة فأشرع فيها سائلا من الله حسن الخاتمة .

## الباب الأول

### فى الأجوبة وردود ونقود عليها مترتبة

الجواب الأول: ما تقدمت الإشارة إليه فى المجلس من جهة الواو والفاء وتقريره أن يقال الفاء للتعقيب وصيغة الأمر فى (هود) مقترنة بها فيقتضى الفور والمبادرة بالمأمور ليتحقق معنى التعقيب بخلافها فى سورة الشورى فإنها مقترنة بالواو وهى لمطلق الجمع لا تقتضى الفورية والمطلوب فوراً أشق بالتكليف وأحق بالاهتمام، وأشد على النفس فيكثر لذلك تعبها وفكرها وذلك داعية الشيب فينشأ منه، هذا تقرير الجواب . ويرد عليه أمور :

إحداها: أن بين أهل الأصول خلافاً فى صيغة الأمر، هل هى: للفور، أو التراخى، أو للقدر المشترك بينهما، أو (لإحداهما) من غير تعيين فتوقف، أو لفظ مشترك بينهما أقوال، ومذهب الأئمة الثلاث: أبى حنيفة ومالك وأحمد رحمهم الله: أن الصيغة للفور، فلا يتأتى الجواب على مذهبهم؛ لأن الفورية استفيدت من الصيغة فلا فرق عندهم بين اقترانها بالفاء أو الواو فى إفادة ذلك .

( فإن قلت ) من قال إن الصيغة للفور أراد أنها له وضعا ولا يمنع استعمالها تارة للفور وتارة للتراخى فإدا دخلت الفاء على الصيغة أفادت أنها مستعملة للفور بخلاف الواو فإنها تكون على الاحتمالين فالفورية التى تفيدها الفاء غير الفورية التى تفيدها الصيغة فظهر الفرق بين الفاء والواو وبه يتم الجواب ويندفع الإيراد .

( قلت ) إذا كانت الصيغة موضوعة للفور، كانت له حقيقة، واللفظ حيث أطلق إنما يحمل على حقيقته، فسواء كانت الصيغة مقترنة بالفاء أو الواو، هى

للفور، حتى وجد القرينة الصارفة إلى المعنى المجازى وهو التراخى، لا يقال حمل اللفظ على الحقيقة، حيث أطلق لا يمنع احتمال المجاز، بل قد يغلب المجاز فى الاستعمال فيحمل اللفظ عليه، قال فقهاؤنا رحمهم الله: لو حلف حالف لا يأكل من هذه الشجرة ولا نية له لا يحنث إلا بأكل الثمرة دون الورق والأغصان، وهذا من حمل اللفظ على المجاز لأن الثمر بعض الشجرة وإذا دخلت الفاء أكدت الفور ومنعت إرادة المجاز لأنها نقول بمجرد التأكيد لا يحصل به الفرق واحتمال المجاز لا يغير وغلبته مفقودة على أن مجردا لا يكفى عندنا فى حمل اللفظ عليه حتى يضاف إلى ذلك هجر الحقيقة أو قرينة على المجاز خلافاً لأبى يوسف حيث جعلها كافية، وقال أبو حنيفة: الحقيقة أولى بالحمل لأصالتها وأن غلب عليه المجاز كما تقرر كل ذلك عند أهل الأصول .

( فإن قيل ) المجيب بالجواب شافعى ومذهب الإمام الشافعى رحمته الله أن الصيغة لا تقتضى الفور فيكفيه الجواب على قاعدة مذهب إمامه، وكذا أنت أيها السائل شافعى فحسب المجيب فى الجواب إلزامك على قاعدة مذهبك .

( قلت ) يكون حينئذ فى الجواب قصور لأنه لا يتمشى على مذهب الجمهور .

ثانيها: أن الفاء إنما تكون للتعقيب إذا كانت عاطفة والعطف لا يتأتى هنا لأن ما قبلها فى الآية خبر وعطف الإنشاء عليه غير سائغ، فإن قلت: قد أجاز عطف الإنشاء على الخبر الصفار وجماعة من النجاة واستدلوا على

جوازه بقوله تعالى ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (البقرة: ٢٥) ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

(الصف: ١٣)، بقول الشاعر :

وإن شفائى عبرة مهراقة وهل عند رسم دارس من معول

وبقول الآخر :

تناغى غزالا عند بيت ابن عامر وكحل أمايك الحسان باثمد<sup>(١)</sup>

وبقول الآخر :

وقائلة خولان فأنكح فتاتهم وأكرومة الحيين خلو كما هيا<sup>(٢)</sup>

فإن تقديره عند سيبويه هذه خولان، وقال أبو حيان: أجاز سيبويه جاء زيد ومن عمرو العاقلان على أن يكون العاقلان خبراً لمحذوف .

قلت: منع عطف الإنشاء على الخبر علماء البيان وجماعة من النحاة وأولوا الآيتين المذكورتين والأبيات .

قال السكاكى فى تأويل الآيتين الأمران معطوفان على قل مقدرة قبل: يا أيها، أى كأنه قال فى آية ابقرة: قل يا أيها الناس إلى آخره وبشر الذين آمنوا، وفى آية الصف قل يا أيها الذين آمنوا إلى آخره وبشر المؤمنين .

وفى حاشية التفتازانى استبعاد تقدير: قل، قبل يا أيها الناس، لأن ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ (البقرة: ٢٣) لا يصلح أن يكون مقولاً للنبي ﷺ إلا بتكلف ولذلك ذهب بعضهم إلى تقدير قل قبل فإن لم أو جعله معطوفاً على محذوف يقابل بشر أى فانذر الكافرين وبشر المؤمنين .

وأول ابن هشام فى المغنى الأبيات فقال وأما ( وهل عند رسم دارس ) فهل فيه نافية مثلها فى ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ (الأحقاف: ٣٥) وأما هذه خولان

(١) التاء فى تناغى للخطاب أى تحدّثه والمناغاة المحادثة ومنه قول العباس للنبي ﷺ : رأيتك فى المهد تناغى القمر، خرج البيهقى، والأماق جمع موق وهو طرف العين مما يلى الأنف والأثمد معروف .

(٢) هذا البيت لا يعرف قائله - والواو فى وقائلة واو رب، وأكرومة بضم الهمزة أفعولة من الكرم كأعجوبة من العجب، والحيان حى أبيها وحى أمها وأصل كما هيا كيهدها من البكرة حذف المضاف إلى الهاء ولما كانت الكاف لا تدخل على الضمير المتصل جعل بدله المنفصل فصار كيهي ثم زلوا ما عوضا عن المحذوف ومثله قولهم : كما أنت، واستشهد بالبيت الأعلّم وجماعة لقولهم بجواز زيادة الفاء فى الخبر إذا كان أمراً أو نهياً وتأوله المانعون بأن التقدير هذه خولان المعروفة بالصفات الجميلة فالفاء سببية .

فمعناه تنبه لخولان أو الفاء لمجرد السببية وجعل الأمر فى ( وكحل مآقيك )<sup>(١)</sup> متوقفاً على ما قبل البيت من النظم ثم قال وقد يكون معطوفاً على أمر مقدر يدل عليه المعنى أى فافعل كذا وكحل كما قيل فى قوله ﴿ وَاهْجُرْنِي مَلِيّاً ﴾ (مریم: ٤٦) وغلط فى المعنى أيضاً أبو حيان ورد نقله عن سيبويه الجواز بأن كلام سيبويه ليس فيه إلا نفى جواز ( من عبد الله وهذا زيد الرجلان الصالحان ) لكون المجهول لا ينعت فقال الصفار لما منعها سيبويه من جهة النعت علم أن زوال النعت يصححها فتصرف أبو حيان فى كلام الصفار فوهم ولا حجة فيما ذكر الصفار إذ قد يكون للشيء مانعان ويقتصر على ذكر أحدهما لأنه اقتضاه المقام، أنتهى كلام ابن هشام فى المغنى وأكثره باللفظ .

\*\*\*\*\*

### بحث عطف الإنشاء على الخبر

( لا يقال ) قال البهاء السبكي فى شرح التلخيص عند ذكر عطف الإنشاء على الخبر : إن أهل هذا الفن - يعنى أهل البيان - متفقون على منعه وظاهر كلام كثير من النحاة جوازه ولا خلاف بين الفريقين ، لأنه عند من جوزه يجوز لغة ولا يجوز بلاغة . انتهى ، فحيث جاز لغة ساغ التخريج عليه لأننا نقول على تقدير تسليم ذلك<sup>(٢)</sup> لا يعدل عن حمل الآيات على النهج البليغ إلا لضرورة وهى هنا منتفية فلا عدول .

( فإن قيل ) أطلقت القول بمنع عطف الإنشاء على الخبر وهو وإن كان

(١) المآق وكذا الآماق كلاهما جمع موق بالهمز وعدمه وماق كذلك وفيه لغات ذكرها فى القاموس .  
(٢) يشير بهذا إلى أن كلام البهاء السبكي غير مسلم وهو كذلك وإن وافقه الشمنى والندابغى والحفنى لأن من جوزه لغة استدل على جوازه بالآيتين وذلك ينافى القول بعدم جوازه بلاغة إذ يؤل إلى أن فى القرآن ما ليس ببليغ وفيه ما لا يخفى .

المشهور عند جمهور أهل البيان<sup>(١)</sup> فقد قال السيد فى حاشيته على المطول - وهو فارس هذا الشأن - : إن منع البيانين إنما هو فى الجمل التى لا محل لها من الإعراب بخلاف التى لها محل، فإن ذلك جائز فيها نص عليه العلامة - يعنى صاحب الكشاف - فى سورة نوح ومثل بقولك قال زيد نودى للصلاة وصل فى المسجد وكفاك حجة قاطعة على جوازه قوله تعالى ﴿ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (آل عمران: ١٧٣) وليس هذا الجواز مختصاً بالجمل المحكية بعد القول إذ لا يشك من له مسكة فى حسن قولك زيد أبوه صالح وما أفسقه وعمرو أبوه بخيل وما أجوده :

( قلت ) لم أطلق القول بل قيده بالآية، والجمل التى فيها قبل الفاء كلها خبرية لا محل لها من الأعراب اللهم إلا بقدر فاستقم معطوفاً على فلاتك فيكون من عطف الإنشاء على الإنشاء فيصح وببطل هذا الإيراد على هذا التقدير لكن فيه بعد والله أعلم .

( بحثان ) أحدهما: جعل السيد رحمة الله آية ﴿ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (آل عمران: ١٧٣) حجة قاطعة على جواز عطف جملة الإنشاء على جملة الخبر إذا كان لكل منهما محل من الإعراب يقتضى أن جملة - نعم الوكيل - إنشاء قطعاً، وجملة - حسبنا - خبر قطعاً، ولا يخفى أنهما كالجملتين فى قول صاحب التلخيص: وهو حسبى ونعم الوكيل، وقد جوز كونهما إنشائيتين أو خبريتين فيأتى فى الآية مثل ذلك وكنت ذكرت هذا البحث لبعض الأفاضل فرده وقال لا يرد ولم يورد على مدعاة ما يقبل من الدلائل ولم أزل أفحص عنه حتى رأيته بعد تعليق هذه الورقات بمدة طويلة فى حاشية الفنارى على المطول مع جواب عنه فالحقته برمته تتميماً للفائدة .

(١) ووافقهم ابن مالك فى شرح باب المفعول معه من كتاب التسهيل ونقله ابن عصفور شيخ الصفار - فى شرح الإيضاح عن الأكثرين واختاره .

( قال ) بعد أن ذكر كلام السيد : وفيه بحث أما أولاً فيجوز أن يقدر في المعطوف فعل بقرينة ذكره في المعطوف عليه ، أى قالوا : حسبنا الله ، وقالوا : نعم الوكيل ، أو مبتدأ أى قالوا : حسبنا الله وهو نعم الوكيل ، فمع وجود هذين الاحتمالين الظاهرين ، كيف يكون ما ذكره حجة قاطعه على جواز عطف الإنشاء على الأخبار ، اللهم إلا أن يقال التقدير خلاف الظاهر ، لكن كون الحجة قطعية بهذا القدر محل تأمل ، أو يقال : هذه الحجة إلزامية والمقصود بها التنكيت على الشارح ، والخطاب فى قوله وكفاك حجة متوجه إليه ، ولا يمكن الشارح أن يصير إلى التقديرين المذكورين إذ يقال : لما جوزت التقديرين فى الآية فليجوز فى كلام المصنف مثله فلا وجه للاعتراض عليه انتهى وأورد أبحاثاً أخر على السيد ليس هذا محل ذكرها .

ثانيهما : استدلاله على جواز عطف الإنشاء على الخبر إذا كان للجملتين محل من الأعراب فى غير ما بعد القول بقوله إذا لا يشك إلى آخره لا يخفى لینه إذ لا يكفى مجرد استحسان ذلك ما لم يثبت فى الفصحح الذى يستشهد به من كلام الله وسنة رسوله وكلام العرب ، ولا يقال قد فعل الزمخشري مثل ذلك فيما حكاه السيد عنه أنفاً من قوله قال : زيد نودى للصلاة وصل فى المسجد ، لأن الزمخشري أوردته مثالا لا دليلا كما يفيد قول السيد ومثل لذلك والله أعلم .

الثالث : من الأمور الواردة ، أورد على أمر النبى ﷺ بالاستقامة أنه من تحصيل الحاصل .

وأجيب : بأن المراد الاستمرار عليها . قال ابن عطية وخوطب عليه الصلاة والسلام بأمر الاستقامة وهو قد كان مستقيماً يعنى دُم على استقامتك وهكذا الشأن فى كل أمور بشىء هو متلبس به إنما معناه الدوام انتهى .

فإذا كان المراد من الأمر بالاستقامة الاستمرار والدوام كان الفور لازماً فان

المأمور بالاستمرار على شيء إذا تأخر بعد الأمر عن فعله حتى مضى جزء من الزمان لم يكن مستمرا فصيغة الأمر بالاستمرار مقتضية للفور سواء قرنت بالفاء أو الواو فلا يتم الجواب من جهة التفريق بين الواو والفاء .

فإن قلت: قد تقدم أن هذا الجواب إنما يصح على قول من يقول إن الصيغة للتراخي كالشافعي<sup>(١)</sup> فيكون حينئذ الأمر بالاستمرار مع الواو لا يقتضى فورية لأن المراد الإتيان بالاستمرار على الاستقامة ولو متراحياً فإذا مضى جزء من الزمان مع ترك الاستقامة ثم جاء بها واستمر صدق عليه أنه أتى بالمأمور بالفورية إنما تستفاد من الفاء .

قلت: هذا بعيد عن معنى الاستمرار فليس المراد منه إلا دوام المأمور على الفعل المتلبس به من حين الأمر وليس هذا مستفاد من صيغة الأمر بل من مادة الاستمرار .

رابعاً: إن الفاء إنما تقتضى الفورية والتعقيب بالنسبة إلى ما قبلها، فإذا قيل لشخص مثلاً أحضر زيداً فأعطه دينار، اقتضت الفاء أن الإعطاء يكون عقب الإحضار فلو أحضره بعد مدة وأعطاه عقب الإحضار وجد التعقيب الذى اقتضته الفاء وامتثل المأمور على القول بأن صيغته الأمر لا تقتضى الفور وعلى مقابله لا يحصل الامتثال مع حصول التعقيب الذى اقتضته الفاء ولا محيص عن هذا الإلزام وبه يظهر بطلان هذا الجواب عند أهل الإفهام .

الجواب الثانى : أن تخصيص آية هود بالتشبيب دون الشورى محمول على سبقها فى النزول على الشورى، فلما طرق السمع أولاً كان فيه أوقع، وللقلب

(١) مذهب الشافعى أن الصيغة لا تقتضى الفور وهذا - وإن كان يفهم منه جواز التراخي - فهو لا يستلزمه حتى يقال أن الصيغة تقتضى التراخي، وذلك لأن عدم اقتضاء الفور اعم من اقتضاء التراخي، والأعم لا يستلزم أخص معيناً، فما نقله المؤلف هنا عن الشافعى غير صحيح، والصواب ما تقدم له فى الإيراد الأول على الجواب الأول .

أصنع، وعلى النفس أشد وافظع فاقترضى حصول الشيب، ولا لبس في هذا الحمل ولا ريب .

( فإن قيل ) هذا وجه مقبول لكن السورتان مكيتان، فيحتاج إلى ثبوت سبق النزول .

( قلت ) مجرد الحمل على ذلك كاف في الجواب وكثيرا ما يصار إليه في مثل هذا المقام عند المحاورة في الخطاب، فمن ذلك ما ذكره البلقيني أول المسائل المنثورة في فتاويه في مسألة سئل فيها عن الحكمة في تقدم اسم سيدنا سليمان صلى الله على نبينا وعليه وسلم على البسملة فأجاب بسبعة أجوبة :

أولها : انه خاف أن يصدر منها في الاسم المذكور أولا نوع من الاستخفاف عندما يقع نظرها عليه فجعل اسمه وقاية لاسم الله وبعد ذكره لبقية الأجوبة ذكر أدلة بعضها وقال إن الأجوبة تذكر مرة بالنقل ومرة بالاحتمال وإن الجواب الأول يحتاج إلى نقل ويجوز أن يذكر على سبيل الاحتمال وبه يحصل الجواب انتهى والله أعلم .

\*\*\*\*\*

## اختلاف أحوال المخاطب

( الجواب الثالث ) إن المخاطب تختلف أحواله فيختلف موقع الكلام في سمعه بسببها واختلاف الأحوال بحسب التجليات ومظاهر الأسماء والصفات فربما كان نزول سورة هود على النبي ﷺ وهو في مظهر وصف جلال غمرة في لجة الخوف والجزع فاقتضى أن يقول شيبتنى سورة هود من ذلك الفزع وهذا منزع لطيف للعارفين في سلوكه مقصد شريف .

( فإن قلت ) مقامه ﷺ هو المقام الأكمل ورتبته فى أوج العرفان لا تتغير مكانتها ولا تتبدل فلا ينقص ذلك الكمال ولا يتغير بتغير الأحوال بل وصفه فى الكمال وأحد وإن اختلفت المقامات والمشاهد .

( قلت ) الجواب عن ذلك من وجهين :

أحدهما : أن كماله ﷺ باطنا وظاهراً لا شك فيه ، ومن الكمال إعطاء كل رتبة حقها ، فباطنة مشغول بالله ، والظاهر جار على ما يقتضيه ، فتعتريه الأحوال البشرية كالسرور والجزع والأمن والخوف ، وينقلب قلبه فى تلك الأطوار وقلبه بالله ممتلى بالخوف ، حزن لقتل حمزة وأهل بئر معونة ، وجزع لمصاب جعفر وأصحابه بمؤتة بالشام وهو بالمدينة ، وبكى على ولده إبراهيم وهو قائم على قدم الرضا والتسليم ، هذا مع استبشاره بتوبة كعب بن مالك حين جاءه الوحي بالخبر حتى استنار وجهه وصار كأنه قطعة قمر ، ودخل على عائشة ووجهه يتهلل من السرور حين قال مجزر المدلجى ، هذه الأقدام بعضها من بعض ، والأمر فى ذلك مشهور ، وظهر الفرح بقدوم جعفر ومهاجرة الحبشة ، حين وافوه بعد فتح خيبر ، وكان إذا أخذ فى الموعظة يأخذه الغضب ، وينتقم عند انتهاك حرمة الله ممن بعد واقترب ، وأباد يوم بدر الكفار ، وقتل ابن أبى معيط صبراً بعد أن قال : من

للصبية؟ فقال النار، ومن حيائه أنه ما واجه أحداً بمكروه، وإذا احتاج إلى ذلك قال: ما بال أقوام وبالتعيين لا يفوه وقال: لقد خشيت على نفسي حين اقتضى الخوف الحال، وخاف على أمته من فتنة النساء، اعظم من فتنة المسيح الدجال، وظاهر يوم أحد بدرعين وأمن عند الأمن وأعطى السلم والحرب حقهما من النوعين<sup>(١)</sup>.

وفيها أن النبي ﷺ دعا على رعل وذكوان - لقتلهم أصحابه ببئر مؤتة - شهرا في صلاة الغداة، قال أنس: وذلك بدء القنوت وما كنا نقنت، وأما جزعه لمصاب جعفر وأصحابه مؤتة فهو في الصحيح أيضاً من حديث عائشة رضي الله عنها، وكذلك بكاؤه على إبراهيم هو في الصحيح أيضاً من حديث أنس رضي الله عنه، وكذلك استبشاره بتوبة كعب بن مالك، وفرحه بقول مجزر المدلجي في أسامة وزيد، هذه الأقدام بعضها من بعض، في الصحيح أيضاً ومُجَزَّر - بضم الميم وكسر الزاي المشددة - سمي بذلك لأنه كان إذا أخذ أسيراً في الجاهلية جز ناصيته وأطلقه وهو ابن الأعور بن جعده المدلجي نسبة إلى مدلج بن مرة بن عبد مناف ابن كنانة، وكانت القيافة في بني مدلج وبني أسد والعرب تعترف لهم بذلك وليس ذلك خاصاً بهم على ما يدل عليه ما رواه يزيد بن هارون في الفرائض بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب أن عمر رضي الله عنه كان قائفاً وهو ليس بأسدي ولا مدلجي بل قرشي، قاله الحافظ.

وأما إظهار الفرح بقدم جعفر من الحبشة، فذكره الشعبي قال: لما أتى النبي ﷺ فتح خيبر قيل له: أتى جعفر من عند النجاشي، فقال: {لا أدري بأيهما أنا أشد فرحاً بقدم جعفر أو بفتح خيبر} فأتاه فقبل ما بين عينيه، رواه

(١) ذكر المؤلف عدة أحاديث منتزعة من وقائع مشهورة ولم يخرجها اعتماد على شهرتها ولكن رأينا أن نخرجها على سبيل الاختصار تنميماً للفائدة، فأما حزنه لقتل حمزة فذكره ابن اسحق في مغازيه مرسلاً ووصله البزار والطبراني والحاكم من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف وروى البزار عن جابر بن عبد الله قال: لما بلغ النبي ﷺ قتل حمزة بكى، فلما نظر إليه شهق، وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وهو حسن الحديث وله طرق عند الطبراني لكن فيه الفضل بن صدقة، وأما حزنه على أهل بئر معونة وتعرف وقعتهم بسرية القراء فهي مفصلة في الصحيحين.

سفيان بن عينية فى جامعہ ومن طريق الطبرانى وإسناده صحيح، لكنه مرسل، ووصله الطبرانى فى معاجمه الثلاثة من حديث أبى جحيفة بإسناد ضعيف، وأصل القصة فى الصحيح .

وأما حديث كان إذا أخذ فى الموعظة أخذه الغضب، ففى الصحيح عن جابر بن عبد الله كان رسول الله ﷺ إذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول : صباحكم ومساكم، ويقول {بعثت أنا والساعة كهاتين} ويقرن بين إصبعيه السبابة والوسطى، الحديث .

وأما انتقامه عند انتهاك حرمة الله ففى الصحيح أيضاً عن عائشة قالت : (ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين قط إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن أثماً، فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه فى شئ قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم بها الله) .

وأما أبادته الكفار يوم بدر فمعروف فى الصحيحين، وغيرهما من كتب المغازى وكذلك قتل ابن أبى معيط صبراً بعد أن قال له من للصبية ؟ قال : النار هو أيضاً مشهور فى السنن والمغازى، وأما حياؤه وأنه ما واجه أحد بمكرهه وإذا احتاج إلى ذلك قال ما بال أقوام . الخ، فكل ذلك مخرج فى الصحيحين من حديث عائشة وأبى سعيد وغيرهما .

وأما حديث لقد خشيت على نفسى فهو فى الصحيح فى قصة ابتداء الوحي .

وأما خوفه على أمته من فتنة النساء ففى الصحيحين عن أسامة بن زيد مرفوعاً {ما تركت بعدى فتنة اضر على الرجال من النساء} . وللترمذى بإسناد حسن عن أبى سعيد مرفوعاً من حديث طويل {ألا فاتقوا الدنيا واتقوا النساء} وفى الفردوس بلا إسناد عن على مرفوعاً {ما أخاف على أمتى فتنة أخوف عليها من النساء والخمر} ، ولم أر فى شئ من الأحاديث أنه خاف على أمته

فتنة النساء اعظم من فتنة المسيح الدجال، كما أفاده كلام المؤلف، وأما حديث ظاهر يوم أحد بين درعين فمُزروف في السيرة، وفي النهاية لأبن الأثير ما نصه : وفي الحديث أنه ظاهر بين درعين يوم أحد أى جمع ولبس إحداهما فوق الأخرى وكأنه من التظاهر التعاون والتساعد اهـ .

وقوله : {وآمن عند الأمن وأعطى السلم والحرب حقهما من النوعين} . هذا مشهور مستفيض يعسر تتبعه من كتب السيرة ومن كتب السنة .

فما منعه اشتغال باطنه بالمعارف الإلهية من حربه في الظاهر على مقتضى الأحوال البشرية فهذا لا ينافي الكمال بل هو عينه عند العارفين من الرجال .

الثانى: إن المقام الأكمل مقامه ﷺ في النهاية، وهذه الآية نزلت عليه وهو بمكة، في البداية يسموا إلى كل مقام أسمى ويتطور في مظاهر الصفات والأسماء، ثم توجه تلقاء مدين المدينة وشاهد في سلوك تلك المنازل تخويفه وتأمينه وتجلى عليه في أطوارها المذل المعز، وهو في الحالتين قائم بأمر الله جازم بأن وعده منجز، ينبئك عن ذلك التفاوت بين سفرتيه إلى الطائف<sup>(١)</sup> ورجوعه إلى مكة في المرتين في حالتي آمن وخائف وخروجه منها مخفياً من الكفار ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ (التوبة: ٤٠) وعودة إليها يوم الفتح علنا في أسرار، فما شعر أهلها حتى غشيهم العسكر الجرار فقال لهم لسان شفقتة وصلته قد أثرت تأمينكم وأردت تسكينكم ومكنت لكم في الأرض بالإيمان فابتدروا إيمانكم وتمكينكم ولم يزل يترقى بعد الفتح في العبادة والعرفان حتى انتهى إلى أوج ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (المائدة: ٣) - فنزل الآية كان في تلك المثاني وغصون تلون هاتيك المعاني، هذا ما أنتهى الجواب والله أعلم بالصواب .

(١) خرج ﷺ إلى الطائف بعد موت خديجة بثلاثة اشهر ومعه زيد بن حارثة وذلك لما ناله من قريش بعد موت أبى طالب فأقام به شهرا يدعوا أشراف ثقيف إلى الله تعالى فلم يجيبوه وأغروا به سفهائهم وعبيدهم يسبونهُ وحصل له أنواع الأذى ما هو مفصل في كتب السنة والسيرة كما قال المؤلف .

## المراد من الأمر فى الشورى

الجواب الرابع: أن الأمر فى الشورى بالاستقامة، ليس المراد منه الاستقامة الشرعية المرادة فى - هود - بل المراد به الاستقامة على الدعوة، وإلى هذا يومئ كلام القاضى، وقد يقال: إذا وضع الشارع لفظاً لمعنى لا ينصرف اللفظ إذا أطلق شريعاً إلا إليه ولا يفهم غير ذلك المعنى من ذلك اللفظ، ولهذا عد من حسن الأدب توقف الصحابة رضي الله عنهم حين قال لهم النبى ﷺ سائلاً عن يوم عرفة {أى يوم هذا} ولم يجيبوه بيوم عرفة عند توهم حدوث تسمية له من الشارع وقد نهى ﷺ عن تسمية المغرب عشاء والعشاء عتمة<sup>(١)</sup> ومن ذلك امتناع الأنصار رضي الله عنهم من الدخول على بعض الملوك حين دعوا بغير اسمهم الذى سماهم به الشارع فتعين حيثئذ أن يكون المراد فى هود والشورى الاستقامة الشرعية .

فإن قلت: قد تقوم القرينة على إرادة غير المعنى الشرعى فيحمل اللفظ عليه وفى الشورى قامت القرينة على إرادة الاستقامة على الدعوة وهى قوله تعالى ﴿فَادْعُ وَاسْتَقِمْ﴾ (الشورى: ١٥) وقوله تعالى قبل ذلك ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ (الشورى: ١٣) .

قلت : الاستقامة الشرعية تتناول ذلك كما سيأتى إن شاء الله تعالى عند بيان مدلولها فى الخاتمة فيحمل اللفظ عليها ويدخل فيه الاستقامة على الدعوة دخولاً أولياً ويكون هو المقصود أولاً وبالذات والله اعلم .

(١) سألته ﷺ عن يوم النحر لا عرفة كما قال المؤلف - وتوقف الصحابة عن إجابته ثابت فى الصحيحين فى خطبته بحجة الوداع، وفيه حجة لمثبتى الحقائق الشرعية كما قال الحافظ، وأما النهى عن تسمية المغرب عشاء ففى صحيح البخارى وغيره عن عبد الله ابن مغفل مرفوعاً : لا تغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم المغرب قال: ويقول الأعراب هى العشاء، وأما النهى عن تسمية العشاء عتمة ففى صحيح مسلم وغيره عن ابن عمر مرفوعاً {لا تغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم فإنها فى كتاب الله العشاء وانهم يعتمون بحلاب الإبل}

**الجواب الخامس:** أن قوله ﷺ {شيبتنى هود} بعض الحديث وتمامه {وأخواتها} فلا اختصاص حينئذ بسورة هود بذلك، بل هى وأخواتها المضاهية لها فى الاشتمال على الاستقامة مشتركة فى ذلك، وفى تفسير ابن عطية فى سورة الشورى ما يدل على ذلك، فإنه ساق ثم حديث {شيبتنى هود وأخواتها} عند تفسير قوله تعالى ﴿فَادْعُ وَاسْتَقِمْ﴾ مدخلا هذه الآية فى مدلول الحديث .

**فإن قلت:** فعلى هذا لم أفردت سورة هود بالذكر فى الحديث وعطف عليها ما شاركها ؟

**قلت:** لأنها أول سورة تمر بالقارئ فيها ذكر الإستقامة إذا فعل المستحب فى القراءة على ترتيب المصحف والله أعلم .

**الجواب السادس:** إن آية هود مشتملة على الأمر للنبي ﷺ ولأتمته بالاستقامة بخلاف الشورى فالتعب المقتضى للشيب إنما حصل للنبي ﷺ من جهة أتمته وخوفه عليهم من عدم القيام بهذا الأمر المشق، ويرد عليه أمران :

**الأول :** سيأتى عن الكشف أن النبي ﷺ حين قيل له : ما شيبك منها أقصص الأنبياء وهلاك الأمم ؟ قال {لا ولكن قوله فاستقم} . وهو يدل على أن لفظ فاستقم هو المشيب لا غيره مما عطف عليه ، ولا يتم الجواب بأن ، ومن تاب : معطوف على فاعل استقم فهو يشاركه فى ذلك ، لأن فعل الأمر لا يرفع الظاهر (فمن تاب) مرفوع بفعل محذوف تقديره وليستقم من تاب كما قيل بمثل ذلك فى قوله تعالى ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (الأعراف: ١٩) .

**لا يقال:** الفعل المحذوف معطوف على الأمر، فهو يشاركه فى ذلك، لأننا نقول لا تلزم المشاركة فى جميع الأحكام بل فى الحكم المذكور فى ذلك التركيب فقط، فلو قلت: جاءنى زيد وعمرو، دل على اشتراكهما فى المجيء، وإذا حكمت بعد ذلك على زيد بحكم آخر فى تركيب آخر ولم تعطف عليه عمرا كأن

قلت: سافر زيد، لا يلزم منه مشاركة عمرو له في السفر .

فان قيل: المراد بقوله ﴿ فَاسْتَقِمْ ﴾ (هود: ١١) آية استقم وهي مشتملة على أمر الأمة .

قلت: هو مع كونه محتملا خلاف الظاهر ولهذا إذا أراد ذلك أحد المفسرين أو غيرهم يقول قوله تعالى كذا الآية، أو إلى آخره، أو إلى قوله كذا، فالمصير إليه بلا مقتضى تكلف، وجعل المقتضى هو الجواب عن تخصيص سورة هود بالتشبيب، غير مسلم لعدم تعيينه للجواب، والله أعلم بالصواب .

الثانى : إن أمر الأمة أيضا بالاستقامة موجود فى سورة فصلت فى قوله تعالى ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾ (فصلت: ٦)، فيقتضى أن تكون مشاركة لهود لاشتغالها على المعنى المقصود، وجوابه : أن سورة فصلت مشتملة على أمر الأمة فقط، والشورى على أمره ﷺ فقط، وهود على الأمرين، فالمشيب اجتماعهما فيرجع إليه عند تحقيق الجواب، والله اعلم بالصواب .

## الباب الثاني

### فى فوائد تتعلق بالحديث

الأولى: فى تخريج الحديث واختلاف ألفاظه الواردة وطرقه، خرجه على ما وقفت عليه، على اختلاف ألفاظه وطرقه رجلا:

أحدهما: شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر فى اختصاره كتاب "تخريج أحاديث الكشاف" للإمام أبى محمد الزيلعى .

والثانى: الحافظ السخاوى فى كتابه "المقاصد الحسنة"، فأورده أتم من ابن حجر فاقصر على ما أورده .

قال رحمه الله تعالى: حديث {شيبتنى هود وأخوتها} ابن مردويه فى تفسيره من رواية محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال: قيل يا رسول الله أسرع إليك الشيب قال {شيبتنى هود وأخواتها} .

وفى الترمذى والحلية لأبى نعيم من حديث شيبان عن أبى إسحاق السبيعى عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال ابو بكر : يا رسول الله قد شبت ، قال {شيبتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت} . وصححه الحاكم وقال الترمذى: أنه حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه ، وقد رواه على بن صالح عن أبى إسحاق عن أبى جحيفة نحوه يعنى كما أخرجه فى "الشمائل النبوية" له وأبو نعيم فى الحلية بلفظ {هود وأخواتها} . قال الترمذى: وروى عن أبى إسحاق عن أبى ميسرة شئ من هذا وهو مرسل ، وكذا من حديث شيبان أخرجه البزار وقال: اختلف فيه على أبى اسحق فقال شيبان كذا ، وقال على بن صالح عن أبى إسحاق عن أبى جحيفة

وقال زكريا بن أبى ذائدة عن مسروق أن أبا بكر قال، وحديث أبى بكر رواه كذلك أبو بكر الشافعى كما فى "الفوائد الغيلانيات" بل وأخرجه ابن أبى شيبة فى مسنده عن أبى الأحوص، وكذا هو عند أبى يعلى من طريق أبى الأحوص عن أبى إسحاق عن عكرمة قال: قال أبو بكر: سألت النبى ﷺ ما شريك؟ قال {شبيتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت} . وهو مرسل صحيح إلا أنه موصوف بالاضطراب .

وقد أطال الدارقطنى فى ذكر علله واختلاف طرقه فى أوائل كتاب العلل ونقل حمزة السهمى عنه أنه قال طرقه كلها معتلة وأنكره موسى بن هارون الحمالي على تمام وفيه نظر .

فطريق شيبان وافقه أبو بكر بن عياش عليها كما أخرجه الدارقطنى فى "العلل" . وقال ابن دقيق العيد فى أواخر الاقتراح: إسناده على شرط البخارى، وزواه البيهقى فى الدلائل من رواية عطية عن أبى سعيد قال: قال عمر بن الخطاب: يا رسول الله لقد أسرع إليك الشيب، فقال {شبيتنى هود وأخواتها الواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت} . وأخرجه ابن سعد وابن عدى من رواية يزيد الرقاشى عن أنس وفيه {الواقعة والقارعة وسأل سائل وإذا الشمس كورت} . وللطبرانى من حديث عقبة بن عامر بسند رجاله رجال الصحيح، أن رجلاً قال يا رسول الله قد شبت؟ قال {شبيتنى هود وأخواتها} . ومن حديث ابن مسعود بسند فيه عمرو بن ثابت وهو متروك، أن أبا بكر سأل النبى ﷺ ما شريك يا رسول الله؟ قال {شبيتنى هود والواقعة} . ومن حديث سهل بن سعد بسند فيه سعيد بن سلام العطار وهو ضعيف جداً مرفوعاً {شبيتنى هود وأخواتها الواقعة والحاقة وإذا الشمس كورت} .

الثانية: قد ظهر من التخرىج أن اللفظ الوارد ليس فيه شبيتنى هود فقط

كما فى الكشاف، ولا سورة هود فقط كما فى تفسير القاضى، بزيادة لفظ سورة على ما فى الكشاف، فهو قطعة من الحديث باللفظ الأول وبالمعنى، بزيادة لفظ سورة فى الثانى، وأن عدة السور الواردة فى جملة الروايات ثمانية: هود والواقعة والحاقة وسأل سائل والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت والقارعة، ولا معارضة بين الروايات، لأن رواية شيبتنى هود وأخواتها تعم الجميع وتعيين البعض فى بعض الروايات دون بعض، يحمل على إسقاط بعض الرواة لذلك البعض لعدم سماعه له أو على أنه ﷺ عينه لبعض دون بعض، فتكون الواقعة متعددة .

وظهر أيضاً أن القول بأن المراد من سورة هود آية ﴿فَاسْتَقِمْ﴾ (هود: ١١٧) غير مستقيم، لأن الاستقامة لم ترجد فى جميع السور الواردة من الطرق الصحيحة، ولم تذكر الشورى فى رواية من الروايات مع اشتغالها على ما فى هود، وليس للقائل بهذا القول حجة يستند إليها، لا يقال فى الكشاف عن بعضهم<sup>(١)</sup> رأيت رسول الله ﷺ فى النوم فقلت له: ورد عنك أنك قلت شيبتنى هود، فقال: نعم، فقلت: ما الذى شيبك منها، أقصص الأنبياء وهلاك الأمم؟ قال: لا ولكن قوله ﴿فَاسْتَقِمْ﴾، لأننا نقول ذلك بعد ثبوته عن مجهول: رؤية فى المنام لا تثبت شيئاً من الأحكام<sup>(٢)</sup>، ولهذا بعد أن ذكر ابن عطية رؤية المنام المذكورة فى تفسير

(١) هو أبى على السرى، أسند هذه الرؤيا عنه البيهقى فى شعب الإيمان، فسقط قول المؤلف فيما سيأتى أنها عن مجهول، نعم يعارضها ما جاء فى مرسلنى محمد الباقر وأبى عمران الجونى، وقد أوردناهما صدر هذه التماثيل .

(٢) كون الرؤيا لا تثبت بها الأحكام، هو المشهور عند الجمهور، وذهب الأستاذ أبو اسحق الاسفريينى وجماعة إلى أنها حجة يلزم العمل بها، وقيل: يعمل بها ما لم تخالف شرعاً ثابتاً، هذا مع اتفاقهم على أن رؤيا النبى ﷺ حق، وأن الشيطان لا يتمثل به، وعلل الجمهور عدم العمل بها: بأن النائم ليس من أهل التحمل لعدم ضبطه، ويرده ما هو مدرك بالشاهدة من أن النائم يحفظ الرؤيا ويحكىها طبق ما رآها، بحيث لو وقعت له فى اليقظة لما كان باحفظ لها منه فى النوم، على أن العبرة فى الرواية بوقت الأداء لا بوقت التحمل، وقد حدث فى وقت عز الدين بن عبد السلام أن رجلاً رأى النبى ﷺ فى النوم، فقال له: أذهب إلى الموضع الفلانى - موضع بالشام - فإن فيه ركازاً فخذ ولا خمس عليك فيه، فذهب الرجل إلى ذلك الموضع ووجد الركاز، فاستفتى العلماء بالشام - فأفتوه بعدم وجوب الخمس وفق ما فى الرؤيا، ورأوا أن هذا خاص به، إلا المز بن عبد السلام فإنه أفتاه =

الآية قال : والتأويل المشهور فى قوله ﷺ {شيبتنى هود وأخواتها} أنه إشارة إلى ما حل بالأُم السابقة فكان حذره على الأمة مثل ذلك شيبه ﷺ، أنتهى .

فإن قلت: فى الكشف واليغوى وغيرهما عن ابن عباس فى تفسير الآية ما نزل على رسول الله ﷺ فى القرآن أشد ولا أشق من هذه الآية ولهذا قال {شيبتنى هود والواقعة وأخواتها} .

قلت: صدر الحديث وهو محل الدليل موقوف، وإن كان لا يقال من قبيل الرأى فالظاهر من سياقه أن حديث شيبتنى هود إلى آخره هو مستنده فى كون الآية أشق على أنه لا يخفى ما فيه من التنافى حيث جعل أشق ثم ساق ما يقتضى أن غيرها يساويها فى المشقة ثم جعله أشقيه الآية علة لقوله {شيبتنى} الحديث مشتمل على عموم الدعوى وخصوص الدليل اللهم إلا أن يقال ابتدأه بهود يقتضى الاهتمام به فلا مساواة بينها وبين غيرها وهذا هو المدعى فلا عموم فيه .

تنبيه: حيث لم يصح أن المراد من هود آية ﴿فَاسْتَقِمْ﴾ لم يرد أصل السؤال فى التفريق بين هود والشورى المترتبة عليه الأجوبة فى المقال .

الثالثة: يحتاج بعد أن رددنا القول بأن المراد من سورة هود آية فاستقم إن تبين المراد من الحديث وقد قدمنا عن ابن عطية أنه إشارة إلى ما فيها مما حل بالأُم إلى آخره، وهذا التأويل حسن فى ذاته لكنه لا يتأتى فى جميع السور الواردة من الطرق الصحيحة ولم أر لغير ابن عطية من المفسرين الذين تقدم ذكرهم كلاماً فى ذلك فالصواب أن يحمل على أمر يوجد فى جميع تلك السور ولعله والله أعلم ذكر القيامة وأحوالها فإنه موجود فى جميع السور المذكورة فى الروايات أو

يقال المراد به ما هو أعم من ذلك مما يقتضى الخوف والفرع مما هو موجود فى جميع السور أو بعضها كالأمر بالاستقامة، ولما دخلت مدينة زبيد بعد تأليف هذا الجزء بسنين وذلك فى عام تسعمائة وثمانية وخمسين، أفادنى عالم تلك البلاد خاتمة المحققين الفقيه عبد الرحمن بن زياد أدام الله النفع بعلمه ومتع بحياته العباد: أن الإمام الغزالى رحمه الله تعالى ذكر فى الأحياء: أن المشيب له ﷺ ما فى السورة من ذكر الأبعاد وأوقفنى على الكتاب المذكور فأحببت أن ألحق هاهنا ما رأيته فيه بلفظه المصور قال رحمه الله تعالى فيما ترجم له بقوله: القول فى علامة محبة العبد لله تعالى، ما صورته: ولخصوص المحبين مخاوف فى مقام المحبة ليست لغيرهم وبعض مخاوفهم أشد من بعض فأولها خوف الإعراض وأشد منه خوف الحجاب وأشد منه خوف الإبعاد وهذا المعنى من سورة هود هو الذى شيب سيد المحبين إذ سمع قوله تعالى ﴿أَلَا بُعْدًا لِّتَمُودَ﴾ (هود: ٦٨) ﴿أَلَا بُعْدًا لِّمَدْيَنَ كَمَا بَعَدَتْ تَمُودُ﴾ (هود: ٩٥) وإنما تعظم هيبة البعد وخوفه فى قلب من ألف القرب وذاقه وتنعم به، فحديث البعد فى حق المبعدين شيب سماعه أهل القرب فى القرب انتهى بحروفه، وهو داخل فيما قررناه ثانياً والحصص فيه غير مضر لكن لا دليل على الحصر فيه اللهم إلا أن يكون باطلاع من الله لحجة الإسلام عليه وتنبه وحسب الحجة هذه الحجة والله أعلم.

فإن قلت: ذكر القيامة أو ما هو أعم منه مما يقتضى الخوف موجود فى غير هذه السور فلا تكون مخصوصة بالتشيب.

قلت: قد تقدم للطبرانى من حديث عقبة بن عامر بسند رجاله رجال الصحيح، أن رجلاً قال يا رسول الله قد شبت؟ قال {شيبتنى هود وأخواتها}. هكذا من غير تعيين، فيدخل فى أخواتها، كل سورة اشتملت على المعنى المراد من ذكر القيامة، أو ما هو أعم منه، وإفراد السور الثمانية الواردة فى الروايات لخصوصية، لا تنفى ببقية الأخوات المشاركات لها فى هذا المعنى، فالمشيب فى

الحقيقة ذكر القيامة، أو ما هو أعم .

فإن قيل: فما الخصوصية التي اقتضت أفراد السور؟

قلت: يعتبر في كل سورة ما يناسبها من غلبة الخوف عند نزولها كما تقدم، أو لكونها أصرح من غيرها وأبين في ذكر المقصود، كسورة هود، أو ذكرت تنبيهاً للمخاطب على الاعتناء بما خوطب به منها، وتدبر معناه لكونه كان عنه في غفلة، أو كان لا يحفظ إذ ذاك غيره مما فيه المعنى المنبه عليه، أو غير ذلك من الاعتبارات المناسبة والله أعلم .

الرابعة: قد تعارض ما قررناه من كون الأمر بالاستقامة ليس هو المراد من الحديث بأن جماعة من المفسرين وعلمائهم الراسخين كالقاضي وصاحب الكشاف ذكروا أنه المراد ولم يذكروا غيره .

قلت: صاحب الكشاف لم يجزم بشيء، وأما القاضي فيمكن تأويل كلامه لأنه قال بعد قوله تعالى ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾ (هود: ١١٢) لما بين أمر المختلفين في التوحيد والنبوة، وأطنب في شرح الوعد والوعيد، أمر رسوله بالاستقامة مثل ما أمر بها وهي شاملة، إلى آخر كلامه في معنى الاستقامة، ثم قال: وهي في غاية العسر، ولذا قال ﷺ {شيبتنى هود} . انتهى كلامه .

وظاهره أن الإشارة بذلك إلى عسر الاستقامة، ويمكن جعل الإشارة إلى جميع ما تقدم من عسر الاستقامة، ومن الوعد والوعيد، وقد علمت مما قدمنا أن قوله: {شيبتنى سورة هود} قطعة من الحديث، وأن تمامه {وأخواتها} في بعض الروايات، فهو مراد في كلام القاضي، فلا يكون منافياً لما ذكرناه، هذا توجيه كلام القاضي وصاحب الكشاف، وأما ابن عطية فلم يرضى بهذا التوجيه، بل صرح بأن المشهور خلافه، وفي الواحدى لم يعرج على ذكر الحديث مرة كافية، والبلغوى لم يذكر المنام، واقتصر على أثر ابن عباس، وقد تقدم ما فيه .

هذا ما وقفت عليه الآن من كتب التفسير، وإن وجد في غيرها مما لم أقف عليه ما يخالف ما قررناه إن أمكن تأويله، وإلا فقد بان لك أن مبناه على الرؤية وأثر ابن عباس، وقد علمت ما فيهما .

**الخامسة :** قد تقدم أن رؤية المنام لا تثبت شيئاً من الأحكام كيف يتم ذلك في رؤيته عليه الصلاة والسلام وقد قال {من رآنى فى المنام فقد رأى الحق} متفق عليه فى الصحيحين، وفى لفظ لغيرهما {فقد رآنى فإن الشيطان لا يتمثل بى} . وقد عد فقهاؤنا فى خصائصه ﷺ أن رؤيته حق، للحديث المتقدم، ونقل أهل التعبير وغيرهم أخباراً فى رؤية النبى ﷺ، طابقتها اليقظة من ذلك ما روى عن أبى الطيب قال: كان بى طرش عشر سنين فأتيت مدينة النبى ﷺ ونمت فرأيت فى المنام فقلت يا رسول الله أنت قلت: من سأل لى الوسيلة وجبت له شفاعتى فقال {عافاك الله، ما هكذا قلت، ولكن قلت من سأل لى من عند الله الوسيلة وجبت له شفاعتى} قال: فاستيقظت من منامى وقد ذهب عنى الطرش ببركة قوله عافاك الله .

وعن أبى عبد الله الجلاء أنه قال: كان بى فاقة، فأتيت مدينة النبى ﷺ وتقدمت إلى قبره وسلمت عليه وعلى صاحبيه، وقلت: يا رسول الله أن بى فاقة وأنا الليلة ضيفك، ثم نمت، فرأيت فى المنام ناولنى رغيفاً، فأكلت بعضه ثم استيقظت وباقيه فى كفى، وفى "نشر المحاسن" للشيخ العارف بالله تعالى سيدى عبد الله بن أسعد اليافعى رحمه الله، عن الشيخ العارف بالله تعالى ابن الزعب - بكسر الزى وسكون العين المهملة وبالباء الموحدة - اليمنى وقال اليافعى انه بصحيح الإسناد، واشتهر فى أفاق البلاد فذكر أن الشيخ المشار إليه كان يتردد للحج وزيارة قبر النبى ﷺ من أقصى اليمن، ويمدح النبى ﷺ وصاحبيه ﷺ بقصيده عند قدمه المدينة الشريفة، وينشدها تجاه القبر الشريف فلما فرغ فى بعض زياراته من إنشاده، جاء بعض الرافضة والتمس منه أن يكون عنده ضيفاً، فمضى معه وهو لا

يعلم حاله فلما صار فى داره أخرج له عبيدين فلزمناه حتى قطع لسانه ، ثم قال له :  
أذهب إلى الذين مدحتهما ليرداه لك مكانه ، فآخذ لسانه ووقف به عند الضريح  
الشريف ، وشكى وبكى ، فلما كان تلك الليلة رآه ﷺ فى النوم وعنده صاحبه ﷺ  
وهما متحزنان ، فأدنى ﷺ الشيخ وأخذ لسانه بيده الكريمة ورده مكانه ، فانتبه  
ولسانه فى مكانه صحيح ، فسافر إلى بلده ، ثم عاد للحج والزيارة على عادته ، فلما  
فرغ من إنشاده طلبه رجل أن يذهب معه فوافقه فجاء به إلى الدار التى لا ينكر ؛  
وقال له ادخل فدخل واثقا بالله ومتوكلا عليه ، فأكرمه ذلك الإنسان وبالع فى  
الإكرام ، فلما فرغ من أكل الطعام جاء به إلى مكان فى الدار ، وإذا فيه قرد ، فقال  
له : أتعرف هذا ؟ قال : لا ! قال : هذا الذى قطع لسانك مسخه الله إلى ما ترى ،  
وأنا ولده . انتهى .



## الكلام على رؤية النبي ﷺ في المنام

### هل تثبت بها الأحكام ؟

فقد ظهر ما يدل على صحة رؤيته ﷺ .

قلت: قد صرح فقهاؤنا مع قولهم أن رؤياه حق، بأنها لا يثبت بها شيء من الأحكام، لعدم ضبط الرائي في المنام<sup>(١)</sup>، فإن ذلك لا يثبت إلا بأخباره ورؤيته وشرط الراوى الضبط، وزاد بعضهم: أن شرطه أيضا التكليف، وهو غير مكلف وهذا مردودة، لأن ما سمعه الراوى وهو صغير تقبل روايته له إذا بلغ وصار مكلفا والنائم بعد الانتباه مكلف وللحافظ السيوطى رحمه الله مصنف سماه "تنوير الحلك فى إمكان رؤية النبي والملك"<sup>(٢)</sup> صحح فيه أن الأولياء يرون النبي ﷺ وسائر الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام يقظة، واستدل على ذلك بالحديث الصحيح الوارد فى ذلك، كما أخرجه البخارى ومسلم، وأبو داود عن أبى هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ {من رآنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة ولا يتمثل الشيطان بى} . ثم ذكر خلافا فى رؤيتهم له لجسمه أو لروحه أو لمثاله، قال: الذين رأيتهم من أرباب الأحوال يقولون بالثانى .

وبه صرح الغزالى ونقل كلامه، وهو كلام حسن يراجع منه من أراده، ثم قال: وفصل القاضى أبو بكر ابن العربى فقال: رؤية النبي ﷺ بصفته المعلومة إدراك على الحقيقة، ورؤيته على غير صفته إدراك للمثال، قال: وهذا الذى قاله فى غاية الحسن ولا تمتنع رؤية ذاته الشريفة بجسده وروحه وذلك لأنه ﷺ وسائر

(١) مر ما فيه فلا تغفل .

(٢) طبع فى مصر غير مرة .

الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحياء، ردت إليهم أرواحهم بعدما قبضوا<sup>(١)</sup>، وأذن لهم فى الخروج من قبورهم، والتصرف فى الملكوت العلوى والسفلى، وفى التنبيه الرابع من الكتاب المذكور ما لفظه قال قائل: يلزم على هذا أن تثبت الصحبة لمن رآه .

والجواب: أن ذلك ليس بلازم، أما أن قلنا المراد الثالث<sup>(٢)</sup> فواضح، لأن الصحبة إنما تثبت برؤية ذاته الشريفة جسداً وروحاً، وإن قلنا المرثى الذات، فشرط الصحبة أن يراه وهو فى عالم الملك، وهذه رؤيا فى عالم الملكوت، وهذه الرؤية لا تثبت صحبة ويؤيد ذلك أن الأحاديث وردت بأن جميع أمته عرضت عليه فراهم<sup>(٣)</sup>، ولم تثبت الصحبة للجميع لأنها رؤية فى عالم الملكوت، أنتهى .

فإذا قيل: هذا فى رؤيتهم فى اليقظة، فيقال: فى رؤية المنام من باب أولى.

فائدة: قال الحافظ السيوطى فى كتابه المذكور: قال العلماء اختلف فى قوله

(١) حياة الأنبياء فى قبورهم وأن أجسادهم لا تبلى مما انعقد عليه غاية الإجماع كما حكاه الحافظ السخاوى فى = القول البديع وغيره من العلماء والأحاديث بذلك متواترة كما نص عليه القرطبى وشيخه الحافظ السيوطى والسفارنى والسيد محمد بن جعفر الكتانى وغيرهم، قال الحافظ ابن القيم فى كتاب الروح نقلاً عن القرطبى: صح عن النبى ﷺ أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء، وأنه اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء فى بيت المقدس وفى السماء خصوصاً بموسى: وقد أخبر بأنه ما من مسلم يسلم عليه إلا رد الله إليه روحه حتى يسلم عليه إلى غير ذلك مما يحصل من جملته القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا ندركهم وإن كانوا موجودين أحياء وذلك كالحال فى الملائكة فإنهم أحياء موجودون ولا نراهم اهـ، وفى حديث الإسراء ما لم يذكره القرطبى رؤيته ﷺ لموسى قائماً يصلى فى قبره وإمامته للأنبياء فى المسجد الأقصى وهذا الحديث - أعنى حديث الإسراء - وحده كاف فى المقصود لأنه وارد من طريق خمسة وأربعين صحابياً فكيف ومعه أحاديث أخرى منها حديث عرض أعمال أمته عليه واستغفاره لهم وهو وارد من عشرين طريقاً وحديثاً أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء وارد من طرق كثيرة أفرداها الحافظ المنذرى فى جزء خاص إلى غير ذلك مما يطول تتبعه .

(٢) وهو مثاله ﷺ .

(٣) حديث عرض أمته عليه ثابت فى الصحيحين، من حديث ابن عباس بالفاظ وطرق، وفى مسند أحمد من حديث ابن مسعود، وفى مسند البزار عن حذيفة، وفى معجم الطبرانى عن حذيفة ابن اسيد، ولفظ البخارى فى كتاب الطب {عرضت على الأمم فجعل النبى والنبىان يمرون معهم الرهط والنبى ليس معه أحد حتى وقع فى سواد عظيم، قلت: ما هذا؟ أمتى هذه؟ قيل بل هذا موسى وقومه قيل أنظر إلى الأفق فإذا سواد يملأ الأفق ثم قيل لى انظر هاهنا وهاهنا فى أفاق السماء فإذا واد قد ملأ الأفق، قيل هذه أمتك} الحديث، وأعادته فى كتاب الرقاق فى باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب .

﴿فسيراني في اليقظة﴾ . فقليل معناه فسيراني في القيامة، وتعقب بأنه لا فائدة في هذا التخصيص، لأن كل أمته يروونه يوم القيامة، من رآه منهم ومن لم يره، وقيل: المراد من آمن به في حياته ولم يره حينئذ لكونه غائباً عنه، فيكون مبشراً له بأن لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته: وقال قوم: هو على ظاهره، فمن رآه في النوم لا بد أن يراه في اليقظة بعيني رأسه، وقيل: بعين قلبه، حكاهما القاضي أبو بكر ابن العربي .

وقال الإمام أبو محمد بن أبي جمرة في تعليقه على الأحاديث التي انتقاها من البخاري: هذا الحديث يدل على أن من رآه ﷺ في النوم فسيراها في اليقظة، وهل هذا على عمومية في حياته وبعد مماته، أو هذا كان في حياته، وهل ذلك لكل من رآه مطلقاً، أو خاص بمن فيه الأهلية والاتباع لسنته ﷺ، اللفظ يعطى العموم، ومن يدعى الخصوص فيه بغير مخصص منه ﷺ فمتعسف، قال: وقد وقع من بعض الناس عدم التصديق بعمومية، ونقل عن ابن أبي جمرة كلاماً طويلاً في رد قول من لم يصدق، ثم قال الحافظ السيوطي: انتهى كلام ابن أبي جمرة، وقوله: إن ذلك عام وليس بخاص بمن فيه الأهلية والاتباع لسنته ﷺ، مراده وقوع الرؤية الموعود بها في اليقظة على الرؤية في المنام ولو مرة تحقيقاً لوعده الشريف الذي لا يخلف، وأكثر ما يقع ذلك للعامة قبيل الموت عند الاحتضار، فلا تخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بعهده، وأما غيرهم فتحصل لهم الرؤية في طول حياتهم، إما كثيراً وإما قليلاً بحسب اجتهادهم ومحافظتهم على السنة، والإخلال بالسنة مانع كبير، انتهى كلام السيوطي . وقد أوردته تكثريراً لمزيد الفائدة والنفع، لا استكثار من التطويل بالحشو والجمع .

وقوله: فقليل معناه فسيراني يوم القيامة، وتعقب بأنه لا فائدة في هذا التخصيص، إلى آخره، يمكن أن يقال فيه فائدة جليلة وهي البشارة بالموت على الإسلام، وتحقق الرائي أنه من أمة النبي ﷺ فإن أمر العاقبة مجهول، والخوف

من سوء الخاتمة أزعج أهل البصائر وحير أرباب العقول والله أعلم .

تكملة: ما نقله اليافعي في نشر المحاسن من قصة ابن الزعب المتقدمة فيه

أمران :

أحدهما : قال القرطبي في تفسير قوله تعالى ﴿ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾

(البقرة: ٦٥) ما لفظه: اختلف العلماء في المسوخ هل ينسل على قولين ؟ قال الزجاج: قال قوم بجواز أن تكون هذه القردة منهم، وقال الجمهور: لا ينسل وأن القردة منهم والخنازير كانت قبل ذلك، والذين مسخهم الله هلكوا ولم يبق منهم نسل، لأنهم قد أصابهم السخط والعذاب، فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام، قال ابن عباس: لم يعيش مسوخ قط فوق ثلاثة أيام، قال ابن عطية روى عن النبي ﷺ وثبت أن المسوخ لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام<sup>(١)</sup>.

قلت: هذا هو الصحيح من القولين انتهى بلفظه، وقصة ابن الزعب ظاهرها

أن المسوخ عاش سنة، وذلك خلاف ما عليه الجمهور .

قلت: يمكن الجواب عن ذلك بأن القصة ليس فيها تصريح أنه مسخ عقب

قطع اللسان، فاستمر إلى العام الآتي مسوخاً، فيحتمل أن المسخ آخر إلى حضور

ابن الزعب، وكان المسخ بحضرته أب قبله بيوم أو يومين، حتى رآه وعلم مزيد ما

أنعم الله عليه ببركة الشيخين ﷺ ، والله أعلم بالصواب .

(١) حديث أن المسوخ لا ينسل خبر به مسلم في صحيحه من طريق سفيان الثوري، ومسعر كلاهما عن معوية بن عبد الله الشكري عن المعمر بن سويد عن ابن مسعود قال: سئل رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير أهى مما مسخ الله ؟ فقال { إن الله لم يهلك قوماً - أو قال لم يمسح قوماً - فيجعل لهم نسلًا ولا عقبا وإن القردة والخنازير كانت قبل ذلك } وأخرج الطيالسي وأحمد في مسندهما عن ابن مسعود قال سألتنا رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير أهى من نسل اليهود؟ فقال { لا، إن الله لم يلعن قوماً قط فيمسحهم فكان لهم نسل ولكن هذا خلق كان فلما غضب الله على اليهود فمسحهم جعلهم مثلهم } وأما أن المسوخ لا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام فلم نجد ذلك في حديث مرفوع ثابت وإنما هو من كلام ابن عباس خرج ابن جرير وغيره .

**الأمر الثاني:** ذكر الحافظ السيوطي في الباب الأول من كتاب الخصائص ضمن ما أختصه به في شرعه وأتمته في الدنيا من الفصل الثاني ما لفظه: ووعدته أنه لا يعذب أمة بعذاب عذب به من قبلهم، أنتهى .

وفى الحديث الصحيح {سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بما أهلك به الأمم قبلها فاعطانيها<sup>(١)</sup>} . وفى البغوى عن ابن عباس ؓ فى تفسير قوله تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (الأنبياء: ١٠٧) بتأخير العذاب ورفع الخسف والمسح والاستئصال وهذا يقتضى أن المسح لا يقع فى هذه الأمة .

**فإن قلت:** يحتمل إن المسوخ قرداً فى القصة سبقت منه ردة زيادة عقوبة له فحين مسح لم يكن من الأمة .

( قلت ) كلام البغوى وغيره من المفسرين ممن ذكر ذلك يقتضى أن هذه الخصوصية ثابتة لأمة الدعوة فإنهم ذكروا فى معنى كونه ؓ رحمة للعالمين قولين :

**أحدهما :** أن المراد به المؤمنون منهم .

**الثانى :** أن المراد ما يعمهم والكفار ويكون رحمة للكفار بأمنهم من الخسف والمسح وعذاب الاستئصال وذكر ذلك البغوى والقاضى .

**فإن قلت:** فما الذى يحل الإشكال ويحصل به الجواب عن السؤال ؟ .

( قلت ) لعل الظاهر، والله أعلم، أن الأمن من المسح وما ذكر معه كان مختصاً بحياته ؓ، فإنه لم ينقل وقوعه فى حياته، وهو أحد الأقوال فى قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ (الأنفال: ٣٣)، وأما بعد موته: فالمسح واقع لا على العموم، ويشهد لذلك أحاديث من السنة رواها الحفاظ كالبخارى،

(١) سؤال النبى ﷺ ربه أن لا يهلك أمة بما أهلك به الأمم قبلها ووعد الله له بذلك، وورد فى عدة أحاديث، استوفاهما الحافظ بن كثير فى تفسيره، والحافظ السيوطى فى الدر المنثور، فراجعها .

ومسلم، وأبى داود، والترمذى، وابن ماجه، والحاكم، وأبى نعيم، وابن أبى الدنيا، وابن أبى شيبة، وغيرهم، أحببت أن أورد منها هاهنا أربعة أحاديث:

أحدها : ما رواه البخارى عن أبى مالك الاشعرى أو عن أبى عامر سمع النبى ﷺ يقول { ليكونن ناس من أمتى يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة لهم يأتهم لحاجة فيقولون أرجع إلينا غداً فيبيتهم الله ويضع العلم ويمسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة } والحر بمهملتين ويروى الخز بالخاء والزى والصواب الأول<sup>(١)</sup>.

الثانى : ما رواه أبو داود عن أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ قال له { يا أنس إن الناس يمضون أمصار وأن مصراً منها يقال لها البصرة والبصرة فإن أنت مررت بها أو دخلتها فإياك وسباخها وكلاءها وسوقها وباب أمرائها وعليك بضواحيها فإنه يكون بها خسف وقذف ورجف وقوم يبيتون فيصبحون قردة وخنازير }<sup>(٢)</sup>.

الثالث : ما رواه الترمذى من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ { إذا أخذ الفىء دولا والأمانة مغنماً والزكاة مغرمّاً وتعلم لغير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت الأصوات فى المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم واکرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات والمعازف وشربت الخمر ولعن آخر هذه الأمة أولها فليرتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء وخسفاً ومسحاً وقذفاً وآيات متتابعة كنظام بال انقطع سلكه فتتابع }<sup>(٣)</sup>.

(١) هذه الرواية وقعت لأبى داود فى السنن والصواب كما قال المؤلف الحر بالمهملتين ويؤيده ما جاء فى الزهد لابن المبارك من حديث على بن النعمان بلفظ، يوشك أن تستحل أمتى فروج النساء والحرير.

(٢) إسناده هذا الحديث على شرط الصحيح كما قال الحافظ العلاءى راداً على ابن الجوزى حيث أورده فى الموضوعات من عند ابن عدى وأعله بعمارة بن زربى وللحديث طرق أخرى راجعها فى الآتى.

(٣) رواه الترمذى عن على بن حجر عن محمد بن يزيد عن المستلم بن سعيد عن رميح الجذامى عن أبى هريرة به

**الرابع :** ما رواه ابن ماجة عن أبى مالك الأشعرى قال: قال رسول الله ﷺ {ليشربن ناس من أمتى الخمر يسمونها بغير أسمها<sup>(١)</sup> تضرب على رؤوسهم الدفوف القينات يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة والخنازير} .

**تنبيه :** ظاهر أكثر هذه الأحاديث سيما الثالث وقوع المسخ فى أمة الإجابة وأصرح من ذلك حديث أبى نعيم {يمسخ قوماً من أمتى قردة وخنازير ، قيل يا رسول الله: ويشهدون أن لا إله إلا الله ويصومون ؟ قال : نعم} الحديث، وحملها على أمة الدعوة، دون أمة الإجابة، فى غاية البعد، ولو صح كفانا الجواب بسبق، والله أعلم .

\*\*\*\*\*

---

وقال غريب لا تعرفه إلا من هذا الوجه .  
 (١) كما حصل فى هذا الزمن فإن كثيراً من الناس انهمكوا فى شرب البيرة والمعجب أن بعض المتسمين بالعلم عندنا بالمغرب ألف فى إباحتها ولا حجة لهم فى ذلك .

## الخاتمة فى مدلول الاستقامة

هى لغة الاعتدال، قال فى الصحاح: الاستقامة: الاعتدال، يقال أستقم له الأمر، وقوله ﷺ ﴿فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾ (فصلت: ١) أى فى التوجه إليه دون الآلهة، وقومت الشئ: فهو قويم أى: مستقيم، وفى القاموس: استقام: اعتدل، وقومته عدلته فهو قويم ومستقيم، وفى عرف الشرع لزوم طاعة الله، قاله النووى - رحمه الله - فى رياض الصالحين، وقال فى شرح مسلم عند شرح قوله ﷺ ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ ثُمَّ أَسْتَقِمْنَا﴾ قال القاضى عياض - رحمه الله: هذا من جوامع كلمه ﷺ وهو مطابق لقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ (فصلت: ٣٠) أى وحدوا الله وآمنوا به ثم استقاموا، فلم يحدوا عن توحيدهم والتزموا طاعته ﷺ إلى أن توفوا على ذلك، وعلى ما ذكرنا أكثر المفسرين الصحابة فمن بعدهم، وهو معنى الحديث أن شاء الله تعالى، هذا كلام القاضى، أنتهى

وفى البغوى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ؓ قال: الاستقامة أن تستقيم على الأمر والنهى ولا تراوغ روغان الثعلب، وقال ابن عطية عند تفسير قوله تعالى ﴿فَادْعُ وَاسْتَقِمْ﴾ (الشورى: ١٥) هى جملة تحتها جميع الطاعات وتكاليف النبوة، وقال القاضى عند قوله تعالى ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾ (مود: ١١٢) أمر رسوله بالاستقامة مثل ما أمر بها، وهى شاملة للاستقامة فى العقائد، كالتوسيط بين التشبيه والتعطيل، بحيث يبقى العقل مصوناً من الطرفين، والأعمال من تبليغ الوحي، وبيان الشرائع كما أنزل، والقيام بوظائف العبادات من غير تفريط وإفراط مفوت للحقوق، وهى فى غاية العسر .

وقال الواحدى فى تفسيره: أخبرنا أبو الفتح محمد بن على الكوفى قال: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن يحيى الحافظ أنا محمد بن فارس

أبو عبد الله البجلي أنا حاتم الأصم عن شقيق عن إبراهيم بن أدهم عن مالك بن دينار عن أبي مسلم الخولاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ {لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالأوتار ثم كان الاثنان أحب إليكم من الواحد لم تبلغوا حد الاستقامة} <sup>(١)</sup> وهذا حديث شريف قد اجتمع في إسناده زهاد هذه الأمة، حدث به الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي عن شيخ له عن أبي عبد الله محمد بن إسحاق، انتهى .

وقال الواسطي : الخصلة التي كملت بها المحاسن وبفقدتها قبحت المحاسن الاستقامة، وقال الأستاذ أبو علي الدقاق رحمته الله : الاستقامة ثلاث مدارج : أولها : التقويم، ثم الإقامة، ثم الاستقامة، فالتقويم من حيث تأديب النفس، والإقامة من حيث تهذيب القلوب، والاستقامة من حيث تقريب الأسرار .

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري - رحمه الله - في رسالته : الاستقامة درجه بها كمال الأمور وتمامها، وبوجودها حصول الخيرات ونظامها، ومن لم يكن مستقيماً في حاله ضاع سعيه وخاب جهده . قال : وقيل أن الاستقامة لا يطبقها إلا الأكابر، لأنها الخروج عن المعهودات، ومفارقة الرسوم والعادات، والقيام بين يدي الله على حقيقة الصدق، فلذلك قال ﷺ {استقيموا ولن تحصوا} <sup>(٢)</sup> .

قال : ومن أمارات استقامة أهل البداية، أن لا تعترى معاملتهم فترة .

ومن أمارات استقامة أهل الوسائط، أن لا يصحب منازلهم وقفة .

ومن أمارات استقامة أهل النهاية، أن لا تدخل مواصلتهم حجة .

(١) هذا الحديث أشار إليه الذهبي في ترجمة محمد بن فارس البلخي من الميزان وقال انه باطل، والحنايا جمع حنيه وهي القوس لأنها منحنية، والأوتار جمع وتر وهو معروف

(٢) رواه الطبراني في الكبير من حديث سلمة بن الأكوع وإسناده ضعيف .

انتهى ما أوردناه من كلام الأستاذ أبى القاسم، وبه ينتهى الأمر من رقم هذه  
الورقات المؤذنة بقصور باغ الراقم، فسبيل الواقف عليها أن يعذر جامعها، فإن  
العذر من عجز البشر قائم، وأن يجيل فيها طرف الأنصاف، فإنه يجلو محاسن  
المعانى فى نظر كل فاهم .

ونسأل الله الهداية إلى الصراط المستقيم، والاستقامة على اقتضاء نهج نبيه  
عليه أفضل الصلاة والتسليم، ولله الحمد فى الابتداء والشكر على التتميم، ولا  
حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

\*\*\*\*\*

تم بحمد الله كتاب  
فيض الجود على حديث شيبتنى هود

الناشر مكتبة القاهرة  
على يوسف سليمان وأولاده

إشراف

محمد بن على بن يوسف

## فهرس

٣	.....مقدمة الطبعة الأولى
٤	.....مقدمة المؤلف
٧	.....الباب الأول
٧	.....فى الأجوبة وردود ونقود عليها مترتبة
١٠	.....بحث عطف الإنشاء على الخير
١٥	.....اختلاف أحوال المخاطب
١٩	.....المراد من الأمر فى الشورى
٢٢	.....الباب الثانى
٢٢	.....فى فوائد تتعلق بالحديث
٣٠	.....الكلام على رؤية النبى ﷺ فى المنام
٣٠	.....هل تثبت بها الأحكام ؟
٣٧	.....الخاتمة فى مدلول الاستقامة
٤٠	.....فهرس